

PER
MSS

297
WAK

M41

ع

علاء الدين
بنك
12/5/50

شمس افلاك اقبال قمر سماء اجدل انذی نور الآفاق بعدل و الاصل و زوال ظلم المبل و عفاف
و نه عم بل الفضل اقصاه و شمل ارباب العلم نوانه ان الله عز وجل قد علم ما لا تعلمون
و لا زال اسلام افكاره رافعه و شموله اجدد طائفة مفكرت ان ابي خبابه هديه
حنو بنو جالس بن ابي ابراهيم و يفتن علي بن ابي طالب و عنت شريح اكر له الموصوفه بالحرثا بالحرثا
علي بن ابي طالب سمي به و منسكا كجبل الرحمن و حدث بحفرت حنن امير في روضة حنن فان
و نه في حيز الفيل و فوغا المسند و نه في الاموال اعلم انه لما ورد في الحديث كل امرئ مال لم يبد له سمي
ابنه فقل ان الله ابارقه للجنة او للمعصية او الالف و الاول اولى بحسب المقام كما لا يخفى على
دوى الافهام و قدوة الهمة لكثرة في الامتحان و لعمري يقال اقر يا كرم ربك و حدثت عن انه
من سليمان و انه لسم الله الرحمن الرحيم لفت به و لسم الله مخرجها لكثرة و انسية عن الحديث حاتم
بالاسماء و الحفل فندب و الاسم الله سموا في الفاء و قبل و سم و الاول هو انما يريد الامتنان
و الله اعلم للذات الوجوب الوجود المسبب لجميع صفات الكمال لا رسم المفهوم كلي متخلف في فرد واحد
يا ه كلمة التوحيد ان نوحط الى نفسها و صمد عند سبويه الله و الله على ان المعنى يقول
زي ما هو معبود كالام فلما دخلت النفس و السلام و حدثت الهمة عوضا عنها و ارنا الكثرة بل
الا حتم و عدم بسفاد الهمة في فوهم بالله فلا يقال يا اناس و يا بنيهم و قبل حدث الهمة كقبحا لكثرة
في الكلام و لو كانتا عوضا عنها لما اجتمعا مع المعنى منه و لم " لاه و قبل ان مصدره لا عيب
انما يجب و انفع و جز سبويه ان يكون صديقا الهمة قبل و لا يفتن ربنا لما عرفت ان الف في قوله

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تشتر زحم كنهه في اردان عقول الانسان ولا يمن كجده عند دل الاذنان نفى رسته ههته
ليس من رسم نخل الفضل وفي دوحه سقيته عرض غرا الجنس لا باب الفضل سبحان الذي امنت به شمع
سحاب في شجرة المنطق بلع من الحظ وفي الافكار وانما بالبحث العلية ليكل لانظر الاشار
وزهره بالمطالبة لتسم الآراء بازمار كيف لغوص في حياض حمدك يا من سولعيد من ادراك العقول
وكيف لغور في بحارنا ك يا من سبر افول شياخ عند العقول والمله على بوله محمدن الذي غارس في رياض
القلوب شجا بفسد بني هبادي الاستدراك الى لسان سواد الطربن وسوس صبا الاحمر لادني نبي
يا عشت انت العالم على طريق المصطفى وعلى آله واصحابه الذين هم مفدمات الدين ودركار المصطفى
فيقول من نيل البشارة في هذه الدنيا الذي ما زهره بعد رجوع المراد وما حبه الزرع
الا سمعه اصداد ونبيل صانه الله من نشر المعقود والصدري انه لما حضرت
بحفرة الامير العادل ووزير الدنيا ذال امير الامم بالاسكافق ملايكه النور اذ باراهما

شمس افلاک اقبال قمر سماء اجمال انہی نور آفاق اجمال در لاف و زوال ظلمہ المیل در لاف
و عند علم اهل الفضل افتخار و شمل ارباب العلم نوازہ انہی نور آفاق اجمال در لاف و زوال ظلمہ المیل در لاف
لازل اعلام انوار رافع و شمول اجداد طالعہ مفکرت ان اہی الی خیا بہ حدیث
صواعق بوجہ الہی بہ انوار و یفنی علیہا سجال الافعال فکرت شرح اگر کہ المومنین بالحق با انوار
علی سبیل الارجال سبیلہ منہما کبیر الرحمن و حدیث کبیرۃ حتی امیر فی رعرۃ فہستہ فان
وضع فی خبر القبول فتوح المسند و تھاء الماحول اعلم انہ لما ورد فی الحدیث کل احد نزل لم یبدہ سبیلہ
ابتداء فقل بیتہ الباقیہ للہ انہ اور المصنف اول لاف و اول اولی بحسب المقام کما لا یخفی علی
دوی الافہام و حذف الہمزہ کثرت فی الاعمال و لعمریہ یقال اقر یا جم ربک و حدیث عن انہ
مرسلیمان و انہ لیس الہ الرحمن الرحیم لکن بہ و لیس الہ مجرک لکن لکنہ و انسیہ عن الحدیث حاتم
بالاستاء و الحقی قذیر و الاسم الہ سموا نذ الفاء و قبل وسم و اول ہو انما یدلہ لکنشتات
و در علم للذات الواجب الوجود المسیح بحسب صفات الکمال لا رسم لمفہوم کلی متخلفہ فی فرد واحد
ایہ کلمہ التوحید ان اوخط الی نفسہا و صد عند سببویہ اللہ و علی ان بمعنی بقول
ای ما یوہ محبوب کلام فلما دخلت الہف و اللام و حدیث الہمزہ عوضا عنہا و انما الکنز بیل
الاجتماع و عدم استغناء الہمزہ فی قولہ بالہ فلا یقال با الناس و با النجم و قبل حدیث الہمزہ کثرت
فی الکلام و لو کاننا عوضا عنہا لما اجتمعنا مع المعون منہ و لم یسم "لہ و قبل الہمزہ مصدر لایس
اندر حجب و ارفع و جز سببویہ ان یکن صدیق الہمزہ قبلہ و یقول ربنا لما عرفت الہف فیہ من قولہ

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد الذي لا تشتر زعم كنهه في رد ان عقول الان ولا يمن كجده عند دل الاذنان نفى رغبة هبة
يسين من رسم كل الفصل وفي دوح سقيفة عرض غز الجبس لا باب الفصل سجان الذي امنت شرح
سحب انشجرة المنطق للحميد عن الخط وفي الافكار وقرنا بالمباحث العلية ليكل الانظار الاشار
ورزها بالمطالبة لتسم الآراء بازاء كيف لغوص في حياض حمدك يا من سولعيد عن ادراك العقول
وكيف لغور في بحار تمالك يا من سبب افول شرايح عند العقول والامانة على بكرة محمد الذي غارس في رياض
الغروب شجا انفسه في سبيل الابد الى لسان سواد الطين وسو حجاب الامر لا ولي في
ما عشت ان العالم على طريق المضي وعلى احوالها الذين هم صفات الدين ودركار الصنيع
فيقول من ليس البينة في هذه القصة الذي رازحه بعد رجس المراد وما حبه الزعم
الا اسفده انصاره ونها . . . صانه الله من نشر المعجزات والصدري انه لما خزن
بجفرة الامير الهادي والوزير اليافا في امير الامراء بالاحتفاظ ملاذ الوزير اباراها

والتجويد المجاز للشيخ والعلماء موجود في مجموع انزلة اخرنا كما حشفه خدای العزیز وخبیر الغایین

بما يرى في بين كنه حال الكاره ليس من الحوض في الخارج وفي الأثر حسنة لا بد لئلا كذا في غير ذلك

وَجَاءَ كَاتِبٌ كَلَامُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ. وَلَا يَبْطُلُ عَنْكَ أَنْ تَحْزَنَ أَقْرَبَ إِلَى الْحَقِيقَةِ مِنَ الْأَوَّلِ فَضْلاً وَفِي خَالِ فَسْ.

المشاعر في الخلق في الزمن يكون موجودا أو لا يكون حاله انما هو مقتود في الجمل الأول فانه كان فيهما

اولاً الى المتوسن الى الله تعالى على الالهة والهي مدلولها المتأخر المخصوصة بارادة معلوم كحياز المعنى الكتاب فلو توهم

انه يزعم على تقدير ان يكون النفوس التي يحسبونها من ابدى انما المصنف وام طلبة رآه نفوسا كنفوس

ویرد فیضا مہر الان مع شے زائد و بکار با بکار مع شے زائد قابل فیہ و یعلم ان الاحتمالات الحقیقتہ

في المشايخ يرفق الاستبصار في الشيوخ والركب من الشيوخ وحياء الكل تحت في المقام كمالا يفي

على ذوي الافهام ولا يخون المكلف وما فيها من التبعث قدروا لها ثم فقهوا لتبني في هذه الشبهة ولعلكم

يقضه وقضيه نديا، الى ان يذرك رات، وان كانت قليل الياء بحضرة المعاشية عليها، اذ الحاح

و لم نتوكل على ما نفهم من الفهم بل اطلت فيما من اليقين و قد فهمت من اخوان رسالتهم عمارة لادفهم

ایچسان و ذال و طعشار علانہ مترجمہ ای موسوہ بالعرفان و اسم و اسم مطابق و لا حقیر

مهر خصلت المیزان فی هذا المصنف و انما ان نظمته ای نیست در رد فخر السکای و غیره السکای

[illegible]

والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

والتفريق بين الحرفين في اللفظ والتركيب

اوستیبا بلو، دفعه و در ریب، قطع عده، اما بر سرها و دستین پیدا

فی صحیحہ جیسے جامعہ لک ابی جامعہ و عابدین یعنی ماسکول جدید انہی سبیلوں کے ساتھ
الکفر و النفاق والعدۃ

[Faint handwritten notes or bleed-through from another page.]

مجلسه انجمن
روزنامه انجمن
مجلسه انجمن
روزنامه انجمن
مجلسه انجمن
روزنامه انجمن

عنه من قسمة ما كان في
دليلك يا ذاك الذي لا يرى
طالعك ونبوءته انما هي
في اذنك انما هي في
السماعة يا ذاك الذي لا يرى
بني داره يا ذاك الذي لا يرى

البتة اني قد ابي فرقت اليه واخلق بفرع اليه في حواجها وقل من اهل اليه اني كنت اقول لكن يذكره قال الخليل عليه السلام
 من يشقات ولهذا اسم خاشعي لا يوجد غيره وبفصل لفظي الى التطويل الرحمن اسم باركنا مشق من ارحمة
 ونظير كما في اللغة نديم ونديمي والآن الرحمن مجفف لله عز وجل لا يجوز ان يكون على غيره الا انما انه بارك ونعم
 قال قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ومن ثم ظهر ذلك وجه تقديم الرحمن على الرحيم انه لما كان الرحمن مختصا
 فصار كما علم الذات والذات مفردة على الصفات فلا يراد المشهور في مقام الجمع لا يبقا من اني في الاصل كما يقال
 قد نزل عالم بحر فخذ اخذت مفقضي النقل والعقل فانه البيا لفظي ذلك ومن ههنا ايضا قد رتب ترتيب
 تقديم لفظ الله عليهما ولعل ترك الحمد مع انه قد ورد في الحديث ايضا كل امرئ يال لم يبدد الحمد لله
 فهو اقطع انفسا رايما قال قبل المحفوظ على الله تعالى واما رد بانه غير الحقيقي اولا صدره بانهم يحجب
 حيز كما هو من داب اكثر المتأخرين ولا دلالة في الحديث على حيد خذ او امبا والى ضعف هذا
 الحديث او نسخ كما صرح به بعض المحققين هذا هو الوجه الاشارة الى ما حفر من درر المحاسن واللفظ
 المحبذ في هذه المواضع كانت هذه العبارة ام يبدان لنزها نزلت تبنيها الى انه اهل
 ثنائها واقر باخذها كما لا يشك في ترتيب التسليم الى التحصيل ولا يصح عمده ادعانا بانه كصيد
 بالتعطيل اولا فانه المحقول مقام محسوس بتميزه بانه غائبة التميز وتعيينه غائبة التعيين ^{المستعمل} في غير
^{المستعمل} المستعمل القديم الى السقيم واما الى وفتوح في اللفظ على الموضع فكانها محسوسة بالبرق فلا يرد ان اسم
 هو صنوع بل من رتبة ارجسية كما صرح الشيخ الرضي في شرحه فلا بد ان يكون المشا رتبة محسوسة
 فكيف ندرجه اني المعاني واللفظ التبع يستامن هذين محسوسين واما رتبة ارجسية

اللفظي والتحليلي في الكلام كما لا يخفى على ذوي الافهام كونه مستلزما له وهو ان الذوات التي جعلت مرآة
للملاحظة اشياء اولها اذا قطع النظر عنها فتصور كنهها واذا لم تكن الذات بل العتبات فان جعلت مرآة للملاحظة
فبالوجه ومع قطع النظر بوجهه فلا يرد عليه من الاعتراضات المنقضة بالعلم واحمل فخاصة وكذا بالمدونات
بالنسبة الى لوازمها لان من لا يستلزم لغيره كنهه او امتيازها من كماله ما عداه والما يستلزم معرفته ومن يستلزم
العلم ما غير مستلزم الا حصر المعين فتدبر ولما لم يكن معرفته والموصول اليه في التعريفات سوى كماله نام وليس كماله
ان وجد موصلا به بحسب على التحقير فزام لا دخا اعاوزها بقوله او لا انفصال كحققي لا منع عنه مزية اي مفضل
الكنه عن اجمع اى جميع عداه ولا يكون موصلا به كنهه بناء على ان العام اذا قيل بانجي من يكون الموصولة
ما عداه فيكون التعريف جامعاً وانما عند المتأخرين شموله للمبوي وخروج العلم والخص المبدأ
عنه فليس بسبب جماعته الى انه لا يجوز تعريف المعلوم واللازم لتسلسل الاجواب ان التسلسل في الامور اعتبارية
فمن متحقق لا نقاد بالنقص الاعتبار او يقال ان معرف المعلوم عينه كوجود الوجود وقيل عليه ان العينية ممكنة
ضرورة نبوت التعارض من المعرفة وامثاله واجبة بان كون التعارض ضرورياً انما وفي
الامور الخارجية واما في الامور الاعتبارية فليس كذلك بحسب الواقع والوجود من الامور الاعتبارية فيكون وجود
ميسر الوجود بحسب الواقع وعلى هذا الحد انتهى اقول وليست تعين لا نفيم فالرأى لمحيب او الوجود من الامور
ان اراد انه من الامور الخارجية فلا سلم وان اراد انه من الامور الاعتبارية ان شئنا عليه الواقعة فلا سلم
ضرورة التعارض في الامور الخارجية ودخا ويعرى كيف يقاس عليه حيث عدم مع انه بمنزلة ما قد عبر عنه في قبيل
تحديد الشيء بغيره وتحديد المجهول بالمتحقق فتدبر وانما حذى ان انما بانه ان سلم فالمتعارف بالثبات وكان
الغلبة سبب الذات لئلا يعل فان اتمى الى الامور الخارجية او ما يسمونه بالمعقول في جواب اى شئ
في غيره فلهذا عند من هو خروج من دونه ودخا ايزه فيه في كماله لا يمنع ولتوهم ان لو لم

من قبل جـ قطيفة والمنع للحنان احسانه كل واحد منهم في الاتحاد كان يسر شدة غيره فيه وآه انهم لم يمتد يد
انما لعل كجمل لك جمع جبال و انهم في منجى اللغات انهم يفتحن دانه البت ما نذ يقيق روح اليه فانه من قبل
تجس الما و لا يخفى على المتوقدان انه المنع ناسب اكر النظم والسلك فيكون سر سجا انما قد بر الحدا
جمع انفس و يصدق من نعمة و يصدق من نعمة متوكلا على الله اي في المرحله وسعته اي في قوله تعالى انما كل امرئ
والله و على عزك و لا يخفى على من له العرفان انه لا بد لكل كلمة اذا اراد و اظهار النعم العظيمة و ما اذا
تسيف مثل هذه اكر لة الفخمة ان يظهر يخرج وفقه يستبان ويخبر على التذات اذ في الحسن ليحصل المظهر
ولم يوحى انه من نافع طوره من خالق الاسن و ايجان اعلم انه لما انت هذه الامانة منظمه في منجى الموت
فذا قدم التعريف فان لم يعلم كيف يمتد منه وقد عرفه المتقدمون باذ معرفته شي ما يكون معرفته سببا
ولما كان هذا التعريف صادق على الاسم اليف والماتحرون قدوة من التميز التام و هو لا يحصل به قدوة
وما لو الى ان المعروف من شي هو الذي يستمر بقوره لقوله ذلك شي او امتياز بين كل ما عداه وما كان
يتوهم من غيره ان المراد بتصور شي القدر بوجه ما هو القدر بيشي ففهمه و على الفاد و كماله و امو او كان
يصل بارادة الفرد الفاعل و هو القدر بكنه و بمقتضى المفردات بالنظر الى لوازمها البنية وانما كان
كنا يتكلم باقوان انه اذ لا استلزام لطابق النظر لا يستلزم و الاستقابة فانها يوحى ان فيها
كما لا يخفى على اوله ان باب فعل التهديف في تمديده ان في علمه ام الكتاب ان المعروف ما يقال عليه فاده
ففيه من ان يوحى بالوحى كذا ان المقصود من التعريف هو تصوير المجهول و التفسير السحيق كما هو في الكتاب
ففيه من ان يوحى بالوحى كذا ان المقصود من التعريف هو تصوير المجهول و التفسير السحيق كما هو في الكتاب
لما في كل من يعرف به او كذا في التعريف في معنى ما في قوله تعالى انما كل امرئ
الحلام وقال المعروف من شي معناه اللغوي مراد فلا يبرر في ايراد الالاف في جرس الحسن

في السجل المذكور من دین و یحمد ان بكون معناه لما كان احمد محسباً على
 فعله و ليعتدل بمؤانده في فطرته انه ليس احد من خلق و شيد الا على وجه الای
 بن لا خط العرشيات و يحل صرورة ملكوت بمتاز من تجميع اعداء قدر و ان احتوى الموقوف على طاعة
 شانه او غيرنا محضاً لا غير من ارام البسطة او مركبة و اما ^{سميت بها} ~~السميت بها~~ بخصوصيتها بالاسم و المراد بها محضاً
 هو ~~السميت بها~~ ^{السميت بها} المقول على كنه حقيقه و احده فذا قال النسخ في النفا ان اسم خاصه موضوع عند
 المنطقين لمعين احدها كنه النسخ بالاضافه الى بعض النسخ و هي خاصه فمیه كاشي للكان فانه
 بغير لان من غير الحيوانات و الثاني ما كتبت النسخ بالاضافه الى كل النسخ و هي عطفه كالفاء كنه
 قال ايضا انما المعبره عند المسطفي عن ^{السميت بها} ~~السميت بها~~ المحسب على المقوله على شخص نوع واحد و قال النسخ
 و ايضا تفهم الى البسطة و مركبة فامر كنه التي تكون مركبة من صفات كل واحدة منها لا تكون محسب من صفاتها
 صفه مساوية لذلك الموصوف كقول في تعريف الانسان بادي البشيرة منصفه من عريف الالطاف و في تعريف النسخ
~~في تعريف النسخ~~ و وجه النظر بان لان في البحري ايضا كنه و لوزيه فاعلم ان بطبعه لا يتوجه النظر الى قول لا زيد كنه
 باطلح لم يكن مثلاً لا في هذه المركبة لا حفاصه فان ولايه في المركبة من صفات كل واحد منها لا يكون محسب كما صرح
 التلم لان يقال فافهم في المثال فهو رسم في الصحاح الرسم الاثر و رسم الایا كان من ثماره
 ولما كان هذا الایا اثر من انما النسخ سمي به فان كان معه أي كل واحد من الفضل و انما حجب
 قريب اذا ما في محسب او رسم تام كاشي الاول به لا كنه على تمام انما حجب و يكون صفه موصوفه
 على بناء كنه و وجه التسميه للحد و ان في التسميه و الا الى و نتم من مهابه جنس قريب فهو حد و رسم نفس
 و انما هي الاول بل للفقهاء في الشمال و الثاني بمشاهده به فالفضل للحد من فردی و انما كنه
 و لما فرغ من تسميه الموقوف الى الالام الاربعة اراد ان يبين شيئا من صفات النسخ و انما كنه
 من صفات النسخ و انما كنه

البتة لا نقول المقصود في المقام بان النسبة بين المعنوي واللفظي وكونه متساوي
 لما كان وجه التسمية مشتركا بينهما واما ما فاختص لتعريفه وادرسه فنقول بالتسمية نسبة اللفظ الى المعنى
 بانها بيان وجوده عليها في اللفظ الاتري ان الكلي المنطقي لا يمكن ان يكون في لفظه شيئا من اللفظ
 وتسميته متبعا في رتبة اللفظيات حتى لم يحز حديثه شيئا واحدا من معنى به ومنه ان اللفظ قد يرد في
 اللفظ الا في كاي فانه منقش في لفظه كونه من غيري ولما كان كونه متبعا على العقل واللفظ في اللفظ
 قد يكون اللفظ منقش في لفظه ليس كونه لفظي شيئا من اللفظ الذي هو لفظه في اللفظ
 الامكان ولبس له دليل شتى كونه في اللفظ كونه في اللفظ وطاوة اللفظ وكتاب من يعلم
 انهم اتفقوا على ان لا يعلم بكنهه واختلوا في اللفظ وكتاب لفظه وكتاب لفظه
 كلاما محرمين واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي
 امرنا في اللفظ واما في اللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي
 ليس ممكن في اللفظ واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي
 واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي
 لفظي على وجه وهو ان جزء اللفظ من اللفظي واللفظي واللفظي
 وما انما هو لفظي مقدور ومجرب في اللفظي واللفظي واللفظي
 باللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي
 ثابته تميزا جوهريا عن اللفظي واللفظي واللفظي واللفظي
 باللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي
 في اللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي واللفظي

والتعليق: لما قال هوذا كن احضروا مبائنا فوالاسم كزبد العلم كالنور ولا يرب عليك ان لا يكون من غير

از حدیث تعظیم فقه بر رسم ناقص در جامع التعریف فی الاصل الی الخ است و انکان یوصف فی بادی الراجحی الشریک
کما لا یخفی علی من دله اذ اذاک فالباس والاحقر مریث انها کما تسلیح فی غیره بل یوصف مشترک منبه دین

قدیر فلیس ایچ الموروف و الموروف ایچ الموروف فی التام الرابع وسمه بخور فی قسم منها فلیس لایراک

بهینہ ایجاب رسم وقت علیہ الغریف بالعلل ~~فی~~ فی المختار رسم بالفتح ثانی کردن و داغ کردن مهر

ولما كان للمورد ان يرجع ويقول بانه وان لقصيت بالنقص المورد على المحصر فما تقول انه لما كان

المعروف يحصل المخرج بالنظر فلا يكون الا في الحركات فليكون خارجا ويجاب بيقوله هذا اي المحرك لا يعبر

اذا كان تخصيص النظر سواء الترتيب فقط اى ترتيب المفعول مطلقا لتحصيل المحل بان يلاحظ العام اول

ثم يلتفت الى النحس على ما هو المشهور ولا بأس بحروجه في ذلك قال الشيخ ان التعريف به تدبره في قول القائل

ان البسيط لا يكون كاملاً وما لورد والاشياء البتة متحدة لا تخفى من المتكلف كالكم في علم الخلق

وَأَمَّا إِذَا كَانَتْ ~~أَوْ تَحْتَ~~ الْمَسَدِ فَطَلَّ أَيْ حُفِرَ الْمَعْقُودُ بِتَحْتِ الْمَحْبُورِ أَيْ مَوْجُودِ الْإِزَالَةِ خَرْنُ كَالْمَرْ

سلف الف كما انهم كره ولا انتفاض في اكله لدخوله في ارضه او اكله الناقص وللعلم انهم جفا

طرف البحر الذي يرقه على الزاوية الكائنة كاسا اثناء البناء من البحر والتمتد ليحدها

فمن الناس من لا يهتم على ان يسيلا يدون كاسما بار، لسطر لا بد من عمل الترتيب ويا

فبين النظر باني ثم اذا كان الغرض هو التريب ولا ثم بعد ابي لمسلطه واضرب بمنظره و...

البسيط كسباً وان كان في نقل بعض وقوعه وان كان في خاتمة بعض ما هو بسيط

لأنه لو لم يكن القريب لما فرغ الدم من تعريق الخوف وبما هو جواب ما يريد

النقوص راد بان بعض الخط المعنوية واللفظية وقدم المعنوية لكون المعنى مقيداً بالذات في

ند الباب **مختصر** فقال **ولا بد له** أي **المعروف** من **احتماد** أي **اشتمال** جميع **الواجب** أي **الذي**

[illegible]

الحكم في اللغة
التي هي لغة العرب
والتي هي لغة العرب
والتي هي لغة العرب
والتي هي لغة العرب

فقال اقسام الذي جمع الزمان مذكورة في التوحيد بحسب الحقيقة اما اولها فلا بد ان تكون في اللغة او في
او جزءا على الاول فلا بد ان يكون في اللغة او في الحقيقة فاما ان يكون خبر الاول بدون زيادة كقوله
عليه او على الاول لا يكون مدانا ما لعدم العلم بالاثبات فيه وعلى الثاني فلا يكون في اللغة على الاول
والا فلا بد ان يكون في هذه ليس في الاول فلا يكون من بين اثنين في احد الاول يكون خبرا بل يكون في الحقيقة
تامة فلا يكون بالطريق الاول في الحقيقة فاما في اللغة في صورة التوحيد في القريب كما ان في القريب
الذكور في الاول فلا يكون حيا واثبات فلا يكون وان في اللغة وان لم يكن حيا ولا
كلما ان الاول تام مشرك فلا بد ان يكون في اللغة في الحقيقة فاما ما كان في الحقيقة
مستحيين ولذا حال الفصل في التوحيد قد برهنا ما نسخ لي بخلافنا انما هي اي التام من الحد الفص
والتام وانما هي في اللغة وفيه وليعلم ان التام لا يتكلم على جميع التامات انهم من التام
وفي مراتب فانه كما كان الحسب العدا كان التعريف في التام ادخل وكذا الفصل فان ما يذكر فيه
فصلان يكون اتم مما يذكر فيه ومن واحد والمركب من الحسب في التام من الفصل والفرع العام
وهو اتم من الفصل وحده وهو اتم من الرسم التام لتاوله انما لا بد اني لا يسير اليه وفيه التام
باعتبار لغة واثباته على حسب القريب اتم من الرسم التام وانما مراتب اعتبار الحسب
فما مر من ترتيب من السيرة الخاصة اتم من القوم العام والخاص وهو اتم من القوم العام والخاص
وهو اتم من الخاصة وحده وتلك قد دريت من ان الكلام القسام كقوله في التام التام
انما هما عند المتأخرين واما من لم يسمعها لانه لم يسمعها في الحقيقة والحسب في التام
منها لانه لم يسمعها في الحقيقة والحسب في التام منها لانه لم يسمعها في الحقيقة والحسب في التام
على حقه في التام لا بد ان التعريف بها في التام ليس من التام لا بد ان التعريف بها في التام

كذلك جيز التعريف والجمهور المتقدمون بالعلم لانه ليدق عليه انه مفيد لصور يوجها وقد رقي
الحق التعريف بالعلم الشيخ الرئيس في الفن ابو علي بن عبد الله ابن سينا حيث قال في كتابه البرهان من اشياء
كما ان التصور لما سبب على مراتب منه لقول الشئ بمعنى عرضي كشيء غيري ومنه لقوله بمعنى ذاتي على حد
والقول انما هو قد يشاهد على كنه حقيقته وقد لا يتبادر الى الاشارة انما كالكقول المنعجل في غير الشئ
ولعقبة فذكر في مجزاه عن بعض ما حواه فان كان بالعرضيات فهو رسم ناقص وان كان بالذاتيات فهو
حداقص وقد يميزه عن الكل فان كان بالعرضيات فهو رسم تام وحصولها ان كان الجبر القريب والكان
بالذاتيات فهو تمام فافهم الظاهر من المنسقين وانما المحصلين فان شئت على جمع الذاتيات
بحيث لا يشك منها شئ فهو الحق التام وان غير تمام والمقصود ان يفي من التحديد ليس بالذات بل كقول
صورة معقولة موازنة لما في الوجود وانما التمييز تابع لا متبوع قال قطب الدقيقين كقول الازاهم
من المعروف لانه فامر من افاده التعريف فان المقصود من التعريف ان يكون حقيقة المعرف او اعتبارا
عن جميع ما حواه والاعلم من الشئ لا يشك شيئا منها وتخيلا بان العلم يجوز ان يقيد بقول ما هو بجميع الذاتيات
اذا كان المحصور يقيد برضى قولنا وان سلمناه لكن لا نسلم انه يستلزم لقولنا بجميع الذاتيات
والمقصود ان الكمال عليه تعريف المعروف بان المعروف شئ هو الذي يستلزم اه كما ذكره في ذلك
وذكره في هذا المقادير ولا تعجب ولا يرد على المتأخرين ان على حد كقولهم في اصطلاح النجوم
الذي ينفصل العترة بالقياس بل ضرورة وانما هو في وقوع الخطا عند المحصلين لانه يمنع عدمه
كيف وانما على ذلك التقدير غير المعروف به في العلم وانما هي انما هي من ذلك فاعلم ان جيز
البيان انه مفيد لنور بالكل وانما انما بالوجهين المشهورين والذين بالبيان انما هو بالجمهور
انه لا بد من المعروف من علمه ومكانه ليتوكل منه به فها شئت فليقل ان البيان

في معرفته لا يفتح ليدل على الخرج الداخلي في الصحاح وبلغ بلج وادج وكدج وكدج وكدج وكدج
فإن لا يعرف من صد أي منع جميع الخارج عن المعروف بالفتح ليدل على الخرج في الصحاح وصدده من
الامر صد امره وصدده فليكون مطردا ولهذا صدده الرصد والصدده حيث عرف المعروف ليدل على
من شراطة هذا لا كما قال بعض المدققين المعروف بالفتح والصدده من الخرج من الخرج من الخرج
لا يقتضيه تعريف بل هو في فتح الحركات ولا بد من جملته أو من شراطة المعروف
ليكن أو يسهل به تفصيله ولما كان المعروف مشروطا بشرط المذكورة فلا يجوز التعريف بالصدق لعدم
وبالعلم لعدم العدد بالبيان بعدهما وبأنه في في المعرفة وأجبتها لا في اللغة كتعريف الأبن بالآلة
وكله لعدم كماله وبلا تفتي في المعرفة كتعريف العلم بالانحصار في العلم كماله والمتوقف عليه في المعرفة بالانحصار
بجملته ما يجر منه واحدة أو مراتب كتعريف الشمس بكونها نهار والنهار بانه كونه شمس فوق الأرض
والأثنان بالزوج الأول والزوج الأول ينقسم لمبتوين والمنقسم لمبتوين ينقسم
الذين لا يفضل أحدهما من الآخر والشيء بالثنان لعدم كماله والينا لتوقفه عليه ثم شراطة
للانحطاط فقل ومن صدده مراد به لفظ أي حسي لا بغير برة المعنى ولا كونه استعمال كما تقول الأبناء
سواء كانوا صددهم شراطة أي لفظه هو موضوع للمعنى المتعددة على كفة كل شمس هو العن إلا إذا
دل على المعقول من طريق العلم بان كانت قرينة يفهم بها معنى المراد وتجهل بان يكون بناء على
أي إذا دل على العلم أي العلم مع بان العلم المتشبه انه عالم بجميع العلوم أي المراد من مشترك
فيجب بغيره بانه واحد على التقديرين هذا مشترك في الغوابة والمشاركة وبطلان يكون بمقتضى
والأول ادعى وأعلم ان هذا ما ذكره المتأخرون وقيل الداعي المتقدمون هو إلى الحق
بصوره بعد التقدير بوجه ما علم ان يكون حجب حقيقة امره لا بالكتب أي لفظه وما كان التعريف

وان المبان نسبت الى المحيى وانه ليدركه دون غيره من احوال المحيى
فانه قد يفي في بعض الاحيان ترتيبا في العلاقه على الاتحاد واما في الكلف كما ترى في العبادات والاعمال
اما اندفاع الادل فبان ما قلت مسلم لكن ليس له هذا مستفادنا في تعريف المبان ندي في تعريفه
لا مطلقا والاشارة في بانه لما كان بينهما عداقة لا يكون نسبة الى المحيى على السوية فلا يكون انما هو
ولما كان في التعريف مشا للمبان ايضا ومن المعلوم انه لا يعمل على المبان في خرفه واما
في تعريف شرط اي بعيد عن العوالب واخر اوجه ما منه فلا يكون التعريف مما في الصحاح ثلث الادر شرط
تشرط شرط ونظيره ط لعدت ولا يذب حكيك انه على نهج لالكاه في اندفاع امر او المثال الى
الكلف كما مر في قول ان هذا تعريف للمبان او ما حصل وهو ما يريد به ان اي بعيد الكلب في تعريف
لا بد والابراد بالملزوم بالنسبة اي بالليظ الى اللازم البين اخاص كالتبر نسبة الى العمى
والكان مقبلة لقول لكن ما يكتسب وظهره فرنا ه ساقا انه لا بد على الاول انما هو
ولا يتبع الى اعتبار قيد في تعريفه واقصا للمقام وتوضيح الحرام ان اللازم اندي هو ما منع انكائه
من شئ يقتضي ذلك ثم ان لا ون لازم الوجود الخارجي ان امتنع الفكاك من التسمية في
ان اسن بدون كاسود للمعنى الثاني لازم الوجود الذي ان امتنع فيه وان اسن
كما سطر على وان لا ن لازم الملاحة ان امتنع الفكاك من تسمية في ذلك من ان
الاول ما يكون لزوم قبل وجود مزوم كالسكان وانما ما يكون لازم من الوجود
كالتسمية وان لا ن لازم الملاحة ان امتنع الفكاك من تسمية في ذلك من ان
يوزم مطلقا على تسمين بن ان لازم لقوله من لقوله المزوم وفيه بين جديته وقد يقال
ايضا على لزوم من لقوله الجرم لازم اعني ان يوقف على سطر براني وغيره بن خلافه و

هذا هو الذي كان بالملاحة في تعريفه
لا بد ان لا يكون كذا في تعريفه
الذي هو الذي كان بالملاحة في تعريفه
لا بد ان لا يكون كذا في تعريفه

وخلل روح أي لما كان فوق بين الحذاء والحذاء بالجمال والتفصيل مخففاً فنجوز الحذاء به
بالجزء الثاني خاصة وسجج عبارة عما يتقوم به شيء في وجوده الخارجي ويكون معاً في معاً
كما جوزه الشيخ بنحو بر مجبه الجميع السليم والقيم المستقيم لغوات التفاضل كقولك است
الحذاء بالسف مع الهينة وسرفندني ان مرتبة الحذاء في الاجزاء المحمودة عند التحقيق الحشيش الفضل
نحوه دون جنبه الهينة ولحمى مرتبة التفصيل ومرتبة الحذاء ومرتبة السجج مرتبة الرجال فكلها
محدون بالذات ومبغضون بالاعتبار والبرس كك فبناخر جنبه فان الحذاء والوقف به خلية
الهينة فافرة بالذات مع الدرر لا ترى انه لو كان بينهما اتحاد كان الحمل والذات ليس
والخادما لما يكون معاً معاً وليس بها مرتبة الحذاء فبفوت التفاضل فندبر بكره الحذاء
لا ينجو عنه واحق باقبول ورشاحن مخالف باقوال الفحول فالجمال المحقق في الحذاء
حس كورنجه به مع غير مستخدم فكلهم لم يعتبروا به خلية الصفا في اجزائه اذ اجزاء الحذاء
اذ اتممت بنماذج في اذن على اي ترتب الفن حصل لقوله انرك فندبر الحذاء
التي هي بتفصيل صورة الكاسب وفيه نظر اذ في المركب من الحشيش والفضل لا يجب تقديم الحشيش على الفضل
فقد قال الشيخ في بعض تعليقاته ناطق حيوان صدام الا ان الاولي تقديم الاظم شهرة
والثاني ثم ايد من تقديم اهدم بالاجرة حتى يحصل صورة لا بد من ذلك في الكباح
الى حركته في الاول ان يقال ليس للفضلة دخل في كفضيل الخاء خاصة
مخدفة الاجزاء المحمودة فان اللفظة كما لا تتسلسلها باحطاً وقوة بعد تميزها

فان المدخل لا يكون جميع الاجزاء فتدبر وان كان التعريف ببعضها الى الاجزاء فلا يفيد
اي بعض الاجزاء كانه اي كنهه لانه اما ان لا يفيد شيئا او يفيد ولكن لا الكنه او يفيد الكنه ولا اول ما
فانه خلاف المقصود من انذارنا لان افادته الكنه لا يكون الا جميع الاجزاء سمي بالمشهور فثبت ان
وكذا اي مثل تعريف الشيء ببعض اجزائه الرسم في عدم افادته الكنه والوجود تقدم فيه وهذا امر لا يخلو
التعريف الذي هو طريق الكنه التصورات كاديت قال خاتم المتكلمين محمد بن ابي اسحاق امام وجاهل
يعتدي به الرعي مشدوا الى ~~المعنى~~ ومع بلده معروفه من بلاد فارس وتخرينها
بزيادة الزايم ~~في~~ خلاف القياس في رازي ولما كان انكسار ليعدي به في التعقيدات والسقيا يقب
بالامام حتى انه لو اطلق في ذلك فن يتبادر الذين كنهه كانه ~~في~~ ما قال اي ان التصورات
بسرعة لا يحتاج الى كسب نظر واجب من هذا لا يراو باعتبار الشئ الثاني باننا سلمنا يا المحمود
انه بزم على الشئ الاول كنهه لانه على ان في ~~في~~ وتخرنجب بفرق ~~السمان~~ الكفيل فلا يزم ان يمتنع
المعينة لا ترى كنهه فان كانت كنهه وقيدته بانفصل يكون موصولا الى معية ومعدية والاول
مرتبة واحدة في مرتبة كنهه وفي كنهه قبل ليس فبقا قال الشرح في احياء النعاني انظر الى ذلك
الشئ الواحد لم يكن كثرة في كنهه انظر الى كنهه فبقا من عدة كنهه في كنهه
جبهة كنهه على الانفراد ~~في~~ في كنهه عن انظر وحدثه هناك كثرة في كنهه انتهى مخصصا
وقته بحسب ما خست ~~في~~ الرابع واررسم كنهه ان يكون كنهه لعلامة
انتم على كنهه بل ان كنهه ولكن لما كان كنهه كنهه كنهه وكان اظهار
شئ من صور كنهه بالاجزاء انما هي منظور او لا كنهه من كنهه كنهه

بالحقيقة وهي السبل به عن حقيقة ما دخلت عليه بعد العلم بوجوده الشيء من حيث الوجود الخارجي
 حقيقة ومن ثم علم وجه إمكانية لتيمة هذا المطلب المطلوب على الثاني والاول والباقي كما سمي في التعريف به
 لما دلت لنبط مطلبه جزئيا ^{في نفسه} بعد مطلب الثاني رتبة والاهل البسيطة لانه ليس بزم الاول فانه ان كان
 المقصود منها التصديق بوجود الشيء في رتبة بسيطة وان كان بعينه اخرى كرتبة والعلم بوجود الشيء لا يكون
 الا بعد علم رتبة خبر الحقيقة ^{تتمتع} على ستمين حيث قال في القسبات ان الشيء المعلوم نفس ذاته مجزئة اجمال
 جملتها واروجود حكاية عن جوهر ذاته المجزئة بانقل فرتبة نفس الذات المجزئة بانقل لقبال له مرتبة انظر
 والنفية والمطلب الذي بازائها اهل البسيطة اذ يفتي بمرتبة الموعودية المصدرية المنتزعة منها لقبال
 لها مرتبة الوجود والمطلب الذي بازائها اهل البسيطة المشهور في واجبا عنه مقدما لما خرجت بان يصدق
 محل الوجود في نفس المهيبة فامهية موجودة حكاية عن نفس تقررها في الواقع كالمصدقين بانقرروا لنبط لفتق
 بالوجود دفني اما رتبة ثمان مخرج في الالبية والقول النفس على في البنية كان من آمن بالحال البسيط
 انما اذ النفس عن البلية لعدم الفصال الوجود ومن التقرر في اعتبار العقل فضا تحقيق الوجود ثبت انظر
 لكن للرتبتين مختلفان في رتبة كل منهما الواجب واحكام فالاصل ما تدعي ان حصل الموقوف
 بخواصه مصنف قبل اي قبل العلم بالوجود ومطلقا او كخارجي على اختلاف سواء كانت موجودة
 او معدومة في نفسها ^{تدعي} بغيره كسب الاسم سمي به لتعريفه مسمى كسب ومفهومه ومطلبه الى التعريف ^{بالحال}
 ثالث رتبة وهي ما يطلب به تصور الشيء الذي لم يعلم وجوده باقيا بمرتبة مسمى به لكونها مرتبة
 واثباته في التسمية ومفهومه ومن ثم ظهر ان الفرق بين المطلبين والاسم الاول في رتبة كذا مخرج
 الشيخ وكثير من الماخرين خلافا للاحققين فتمت برقبته اي قبل اهل البسيطة فطلب الشرح
 الاول والباقي المتصديق بالوجود ثانيا ولا ينعكس لما فيه كذا قال بعض المحققين قبل البسيطة متحدة بين

مكرر. لا جزاء عن العرضيات انتهى اقول ان التواعد لو كانت كافية لتبين انما كانت
عن العرضيات لما استغنى القوم عنهم الا ان يقال ان التواعد كافية لانها
تستعمل مستغنية عن غيرها ثم بعد التفرغ منه شرح في تقسيمه الى الحقيقي والظاهري ثم ان
حصل الموح صورة غير حادثة فاما مطلقا اعلم ما كان باكتفاءه او بالوجه المعلوم
بالوجود او بتدبيره في حقيقته وان حصل الموح صورة تفرقة مطلقا بالوجود
اي وجوده في حقيقته او مطلقا اعلم من يكون بحسب احتياج منه او ثباته وان كان من
الوجود في ذاته عني او خارجي كما هو عند صاحب "الدرر السنية" ويعبر عنها بخرق وانه رتبة
على الاختلاف الواقع فيه كما علمت وانما ان المراد بالوجود هو نفس المطلقا كيف واحد
وارسوم الحقيقة ليست مختصة في الموجودات الخارجية بل هي مقتصرة عليها كما
صرح السيد الزاهد في تعريف حقيقته بحسب الحقيقة فمعنى المفعول او الفاعل وانما يستعمل
قائما بالوجود فاما في ذهبت عندك سمي به ومطلبه اي مفهوم بحسب الحقيقة والمطلب
اكثر التسميات اسم آلة يكون مناسبا بحسب المعنى وانما بالاسم حال او منحا اسم ظرف او مصدر سمي
فيكون موافقا للاستعمال وذلك من مقتضى الى التعلق بحسب المعنى افا وهما دائما المعنى والمختصين
بغير اسرار فحقين وهم طه. بعض حشره مثال بعض المختصين انه على ان نفسه
بسمه "الحجب" او اسم ظرف فاطمة سمي آلة الطلب محيا. اقول
لا حاجة الى قارئ موضح ايم. انما ان يكون حقيقا فيكون كاشفا لآماله منتهى

ومنه ان لو اولى عادت و قدیم او مایه لیج ان یلیع انش او کبریت و لما کان تعریف المفرد بالمرکب ^{مکسباً}
فکثیراً فیه الترادف فان الترادف هو لا تخالف معنی و لا تخالف معنی من المفرد بالمرکب لانه ان یکلف کما عن
اللفظ بحال المستعین حیث قال فی تعریفه بلفظ اظهر مرادف و اخطا و فیه ای فی تحقیق التعریف اللفظی اقوام
جمع النجوم و جمیع اقوام النجوم الرجال و المراد به هیئتها کما فی محقة الفهم و زلت فی الصراح زلل لغیرین
بی دیکلی و زبان در سخن افدام ای افدام العلماء ^{العلماء} جمع القدم و دیکلی ملک حافی من سنها کما ینسب
و التخصیص من من اسلام فقال بعضهم یصح ان من اللفظ استقریه و یجوز من المطالب التفسیری و الحق
الحقیق بالقبول عند ذی القول انه ای التعریف اللفظی من المطالب استقریه لا التفسیری کما هو کما یستقر
و جمل آخضین و یخرج من ذی شرف العلماء حیث قال فی تشریح الموافقة التعریف اللفظی سوان کما یقول و اوضح
الدلالة علی ذلك المعنی کقولک الخضر لک لیس فی الخریفاً حقیقاً برادیه ان ذی لصور غیره علی انما المراد
به تعین ما وضع له لفظ من بین سائر المعانی لیسفت الیه و لیعلم انه موصوع بالزاره فانه یصدق و هو
طریقته اللفظ و خارج من المعنی الحقیقی ای و کما یل یل فی التعریف اللفظی انما یقول التفسیر لفظاً اوضح
و التعیین من صور صله فلا بد من بین حصول الصورة فلو کان من المطالب التفسیری به یزعم حصول الکمال
فمما د اللفظی انما یصدق بان فی اللفظ موصوع هذه المنه کما یقال الخضر به ای لیه انه موصوع
و اجاب عن السید انه بان الصورة قبل التعریف اللفظی و صله فی اخراته ثم اذا تمت الالتمات الیه فیکمل
اخری فی اللفظ و المقصود من التعریف اللفظی انه یستقریه لیس فی معنی التعریف اللفظی کما یقول
فان یستقریه لیس فی اللفظ ثم یستقریه لیس فی اللفظ لیس فی اللفظ من حیث انه من اللفظ و التفسیر
ثم یکن و صله و اجاب انه لیس الغرض من ذی بل الغرض لصوره ندیه اقول لیس فی اللفظ و التفسیر
الی اللفظ و التفسیر باللفظ و علی تقدیر لیس فی اللفظ ان ندیه اللفظ و التفسیر و انهم یزعمون انه من

۱۰۱
 این روایت حقیقت آن را می بینیم مفهوم الشیء البسیط جمعه فی نفسه و عالم البیرون الشیء فی نفسه و تحقیق فی نفس
 البیرون علی ما یستلزمه الوجود و موضوعه عن ثبوت رتبه الشکاتة بمفهوم و مقدمه علی تحقیق کما یستلزمه تحقیق فی نفس البیرون
 استغنی عن قول و عالم البیرون فی خبر المانع کما یستلزمه البیرون اذ فرضنا عدم علمنا بوجوده بکثره انما یستلزم
 عن تحقیق و استغنی عن ثبوت البیرون البسیط را غنی و بیزخا شیهه که می توان گفت ان لبان بن الحقیقه می باشد یعنی
 حقیقه عالم و ثبوت علی وجه العلم بوجوده فلا یكون ^{البیرون} البیرون البسیط یكون بیزخا شیهه بر ما کان لم یکن
 بوجه انما اذا عرفت الشیء قبل علم وجوده فیکون کما یسم و بعد العلم فلا یكون ذلك وجوده و سبب الحقیقه
 لزوم الانقضاء فاحضر ظل فذوقه بقوله و يجوز ان نقاب بان یحسب الحقیقه بحسب و بهیئ کنز علیما
 بل یجد وثبوت الحوادث فان لم یکن و حاشی معلوما کما عرفه بکون الشیء فی وجوده ان علمت و حرفه بول اول
 و لا ان علمت و حاشی عرفه بکون الاول و بعد الذم حول منه ان عرفه بکون الشیء فی وجوده باسیر و
 ان الشیء فی السیاح ببعوایة بقا فی حدان بعوایة ای عامه ^{شک} استخفا را بجهول الشیء فیما
 فی المذکره بعد الذم حول فان للشک و سبب و نا حاشی و اعلا ما حصول صورة غیر حاصله مخزنه فی الحزنه
 ان من اعدک و فانه ^{اللفظ} عرفه و سبب و نا حاشی و اعلا ما حصول صورة غیر حاصله مخزنه فی الحزنه
 الحقیقه لیسیر مدلول اللفظ لکونه استخفا و حاشی و اعلا ما حصول صورة غیر حاصله مخزنه فی الحزنه
 و یقولون ان الشیء منسوب الی نفسه لیسیر لعمامه سواء کان یبدا و یخول لنفسه غیره و یبدا
 نحو السعدانیه سبت تحتها لجان الحقیقین و اتفاقا بعد ان یخول الحقیقین و خلقوا فی اللفظی انیه علی
 ما یستلزمه الحزنه و یقولون و یقولون بالکلیه ان الشیء یخول الحقیقین و خلقوا فی اللفظی انیه علی
 و یبدا و لا ان استخفا و یخول و یخول فی اللفظی انیه علی و یخول الحقیقین و خلقوا فی اللفظی انیه علی
 اکوازه و یخول و یخول و یخول فی اللفظی انیه علی و یخول الحقیقین و خلقوا فی اللفظی انیه علی

[illegible]

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

فذلك ان الزاع ليس لفظي فالسيد مقر بان المطلوب منه التصديق وهو من طريقه اهل اللغة وخرج عن المعروف
الحقيقي ولو كان من المطلب التصوريه بزم تحصيل كمال المحققين بكونه مجازية فلا يرفع الزاع مع علم
احد بما حاردا لا كيف وبذلك لا يصح ان يقع بين المحققين وقد طال الكلام فيه فمن قال ان الزاع في التصديق اللفظي
نزع لفظي فانهم معناه فتدبر وتبين الا قال سال عنه من المطلب التصوريه لتنبه احدا للصورة بتجمل الصورة
المغير كما سلة والاعلام منه اعم من الحقيقة وتنبه ان قيل معناه ان يكون الزاع لفظيا لعدم المناهضة بكونه من المطلب
التصديقي حقيقة ومن المطلب التصوريه تشبها ومبارا لانا نقول قد مرنا ان السيد صرح بان مقصوده من النقطة
والمراد بكونه من المطلب التصوريه تشبها ان المقصود منه احدا لصورة في حصة تشبها لصورة في حصة
دون التصديق فيما متسا فيان ايضا وان تعلم ان الحق غير الحق فلا يكون معناه الا على سبيل المجازة وتشبها
بالحق فلا يكون من المطلب التصوريه حقيقة بل مجازة فمجموعها الفيا لا يكون من التكلف الا تشبها بتمسك الحق
بقياس نعم لو بني على ما قال السيد هروى من ان حطوا الصورة اما بالتمسك وبان معناه فان كان محط
محصولا في الحركة بعد ان يكون في الخزانة نورا آخرا وان كان محط في الحركة ابتداء ثم في الخزانة
فهو بالحق يكون اللفظي من المطلب التصوريه حقيقة فاصل وقد ورد دلائل تظهر كمالا فيكون
انفرد كما لا يخفى على الذكي الوفا تركتها خوفا من طاب يا اولى الناس به ومطابقة الى التعريف
اللفظي ما التسمية وهي التي يطلب بها استعمال الشيء اعم من ان يكون له العلم بالوجود او لا يسمى بكونه عالما
لاستخدام معنى اللفظ معناه اي ما قلنا ان معلبة التسمية وان لم يمتنع استعمال اللفظ في الزاع فزاع
انه نفس كالحكم يا فخص كذا في ذلكنا ولبس كذا فلي اي بالقرع احد في كسك غري في
موداة في نصب المفرد في مقعر الصماخ يدرك بها الاصوات من قرع اربعة كسنة
اي كانت تشبها والاسباب بان لعمري اليانيم انما المنطوق منسوبة الى اليمن كمنه وادلف عوض

[illegible]

[illegible]

جواب اعتراض مولانا علی بن محمد بر قول ثانی تا ثانی قطب را حضرت محمد و الف ثانی
 علی احمد بن الهادی بحسب که با وجود اثبات شرکت گفته اند نه شرکتی که از آن دعوی همسری جزو دیگر
 شرکت کدام است که از آن دعوی همسری علی بن محمد شرکت همسری یکی است نزدیک تیراوت میسر
 است و یا نه آقول بنویسند که شرکت عبارت است از غایت تبری که محله و یکدیگر باشد در دوزخ و همسری
 عبارت است از شرکتی که در ذاتیات و نام صفات با در ذاتیات و اکثر صفات با در تمام صفات فقط با در اکثر صفات
 فقط نیست نمود پس شرکت عام مطلق باشد همسری خاص مطلق زیرا که در مفهوم همسری شرکت معبر است و مفهوم
 همسری شرکت معبر است اما دلیل بر مفهوم شرکت آن است که شرکت با یکدیگر مستعمل شود و کما یقال
 بوحی که معنی همسری در اینجا بر گزراست نمی شود اما استعمال اول این کلمه در دوزخ زود ابرشته
 تا فی دوزخ مطلق شرکت بخدا قول می شود محمد بن عبد الوهاب که ناگزیر نفس ذات و نام صفات با نفس
 ذات و اکثر صفات با در تمام صفات فقط با در ذاتیات و صفات فاعل شرکت نشسته بر گزراگر اطلاق
 شرک بر معنی بر و روانه اند و کافران نه پسند اند چه اگر کسی بگوید که یاری خدای عز و جل
 از ملکات چون فکند در مطلق شریسته بمعنی ملهم و مجرب با موجوداتی خارج از ملکات اند برود
 آنچه شرک بر معنی که گفته اند کافر و یار باشد جائز خواهد داشت و چون کفار غیر خدا را در دوزخ
 شرکت او می باشد بی کرده معنی همسری را عیان نماید بر آن حال با خاشاک سبزه و تیر آن دعوی
 مسبب خسته الله کفر بر ایشان داشت عن الله جل جلاله تعالی ان الله لا یغفر الذنوب الا لمن
 التوبه و ان الله لا یغفر الذنوب الا لمن التوبه و ان الله لا یغفر الذنوب الا لمن التوبه و ان الله لا یغفر الذنوب الا لمن التوبه

تعرف لوضوح معناه أحمد الله المتعال : والصلوة على رسوله والبر خير آل : التي قد فرغت عن تنويعها حطر
 بال : على سبيل النجاة : وقد خسرنا من ترويج النظم في البيت في البيت
~~التي في البيت~~ ~~التي في البيت~~ ~~التي في البيت~~ : والمرج من المصنف
 وفي الكمال أن يطر فيه لعين الالفاف ولا يكون في القيل والقال : حتى لا يظن به بان كل حقيقة احكام :
 فان وجد مني اخطا ، كنتم اولي بصير فان الصواب في كل ما يشا : وذا بعد بسبب العدل : ولا يحسن
 الشرح مجرودا بما به النقصان : ولا يحسن في البيت اكثر الناس النقصان : ولا يذم من البيت
 اكثر اجهال : ومارا لهم الاغصان : ولا يكون سطح نطرح الا الفل والاضداد : ولا على اجهال
 غشاة لا يرفع بالكتاب : ولذا ان الفناء وشاع اجهال : اللهم احفظنا من شره رجال :
 وشربنا من الحفص السلس : وقانا الى مدارج كمال انك ذوالجلال :
 تمت بيد فقير خدام الله كميل احمد مقدر قلوب الله العبد

اللهم اجعل معناه

قطع
 قطع : منج از مصنف المختص لاجل

مثلاً این شرح برینا ذهب
 است این بیغابی خزان کرد
 نگرین خواب کی دب
 گن : بهر کس جیب

سال : ریح ختم عا جز زرد

کرد : خور حشم گر دیر
 شد : حشر

نام نهشتی نو از مهر و مجرب سلوب می شود و از همین جهت که می گویند العام از اوقای و احوال
 بر اوست و معاصی بهر شری و هم آنکه در لغت آنست و معنی هر یکی تعریف جدا جدا که در آنست
 منزل مرئی بهیچ باینکه در معنی و خبر و سلطان و سبب اسرار و معنی آنست عام مطلق و معنی
 خاص معنی آنکه نزدیک تر اوست به معنی و معنی وی و اتحادی که در لغت گویند و در
 بر اوست امری است مستقیم اگر گوئی نزدیک تر اوست به معنی آنکه در لغت معنی آنست
 چون در صفت سادیه معنی آنست و کاتب و مکان و مشاقدیه در جوش و شایم
 هر اجازت می آید که باینکه باینکه باینکه باینکه باینکه باینکه باینکه باینکه
 کما لا یغنی به و معنی المفضل المناسم لتفصیل المصنف و علیه التوکل و به انصاف
 حرره و سبیل احمد کندر فوری صانه الدین الشیر المعنوی و الصوری

در بیان حکمت علی علیه السلام و آن عبارت است از علم با جوهر نفسانی طهارت آن فی کثره و کمال محمود
و نه مومنه بار است از و صواب روانه تا بسبب آن علم از ذرات متغلی بفضائل متغلی شود و کمالی
متوجه آن است بر سه و افعال مذکور منقسم بر دو قسم است یکی انکه راجع شود به نفسی یا نفوس و آنرا اعلم اعلم
و فرنگ خوانند و دیگر آنکه راجع به بدن است یا فروع و این نیز دو قسم است یکی راجع به راجع شود
من بدن است مثل معنی آنچه سبب انتظام احوال است مثل و احاطه و نیز اعلم معنی دنیای و نیز برتر از آن
و دیگر آنکه راجع شود به بدن است در بدنه و دولت یا تسلیم است و آنرا اعلم مملکت دردی است که
خوانند انتمی لفظ و ازین عبارت صفت منفاد است که نمیدانند رکت و منزل یا بعد در رتبه ایشان
شترکت و منزل یا در بدنه مینویدند رکت است معنی صفت از مقام معنی است که هر یک معنی
باین معنی می شود زیرا که در خانه مولی و عیسای می پیوند و در بدنه غنی و فقیر یا دهم و دیرت نشسته
و در دنیا اصداد و خلفا را می همست منبهم خواص و عوام و رفیقا را و دلیل مخصوص همسری است
همه همسری می گویند عیالی می گویند و بر این اصداد خواص و عوام می رود و معنی اتفاقا یا بضمیر
انکه گفتند که من شوند با بنفای عورت فاوانتی انتی انتی انتی گزیده ماهیت را که می گویند
همه است کسی می گویند و ظاهر است که این معنی همسری یعنی عقد و ارادت است نه مجرد شترکت و اتفاق
حب مذاق شعر است می گویند که در این معنی مقدمات چند امور واقع شده احرا و اول آن
این شترکت از شترکتی که در دوی همسری خیره بی تاویل است زیرا که اگر هر یک که در شترکت

قطبہ تاریخ مولوی فیض حسن حق بجاری ارفیقہ و کتب اصدیقا

مولوی فیض حسن حق بجاری
بجاری ارفیقہ و کتب اصدیقا

مولوی فیض حسن حق بجاری
بجاری ارفیقہ و کتب اصدیقا

Per mss
297 WA
A-150

